



## Del Concilio a Medellín, hoy

From the Vatican II to Medellín

Cecilio de Lora\*

### Resumen

El artículo establece paralelos entre el Concilio Vaticano II (1962-1965) y la Conferencia General del Episcopado Latinoamericano (Medellín, 1968), bajo la perspectiva común de la historicidad del “misterio de la Iglesia”. Un paralelismo fundamental: la creación del CELAM (1955) anticipa en la práctica la doctrina de la colegialidad episcopal, promulgada por el Concilio (*Lumen Gentium* 22). Bajo el foco de la colegialidad eclesial, toda la intensa actividad de preparación de la Conferencia de Medellín, así como su realización y su documento final, se construye “a la luz del Concilio”. Desde la autocomprensión de la Iglesia inserida en la historia –expresada y compartida en los dos acontecimientos- se formulan los grandes temas y compromisos de la Iglesia latino-americana: la opción evangélica por los pobres; la nueva manera de ser Iglesia que se concreta en las comunidades eclesiales de base; y la dimensión teológica de las aspiraciones y exigencias de liberación, formulada posteriormente por la teología de la liberación. Leídos en clave teológica, el Concilio y Medellín fueron un signo de los tiempos, un *kairós* en el caminar histórico de la Iglesia hacia el Reino. La reflexión se refiere también a un actual “tiempo de exilio” de la Iglesia, que se caracteriza por la distancia de las grandes y exigentes convocatorias del Concilio y de Medellín. En el exilio, voces proféticas conclaman a superar el olvido de la historia.

**Palabras-clave:** Iglesia. Concilio Vaticano II. CELAM. Conferencia de Medellín

### Abstract

This article draws parallels between the Second Vatican Council (1962 – 1965) and the Second General Conference of Latin American Bishops (Medellín, 1968), under the common view of the historicity of the “mystery of the Church”. A basic parallel arises: the creation of CELAM (1955) anticipates the doctrine of episcopal collegiality, promulgated by the Council (*Lumen Gentium* 22). Under the focus of the ecclesial collegiality, all the intensive activity of preparation for the Conference of Medellín, its realization and its final document, were made through the Council inspiration. By comprehending the Church as inserted in history the major themes and commitments of the Latin American Church are formulated: the evangelical option for the poor, the new way of being church founded in ecclesial communities, the theological dimensions of the aspirations and demands for liberation later formulated in Liberation Theology. Seen with theological eyes, the Council and the Conference of Medellín were a sign of the times, a historical movement of the Church towards the Kingdom of God. This discussion also refers to the current time of the Church as a “time in exile”. The present time is characterized by its detachment from the demands of the Council and of Medellín. In exile, prophetic voices call on to overcome the forgetting of history.

**Keywords:** Church. Vatican Council II. CELAM. Conference of Medellín.

---

Artigo publicado no Mutirão (*Minga*) Temático de Revistas Latino-americanas, organizado pela parceria Koinonia/ASETT (Associação Ecumênica de Teólogos/as do Terceiro Mundo ASETT/EATWOT).

\* Religioso marianista, llamado a trabajar en el CELAM por Mons. Manuel Larraín en 1965, como su Adjunto, cargo que siguió desempeñando con Mons. Pironio, justamente en la preparación de Medellín. E-mail: comisioneologica@latinoamericana.org

## Introdução

El Concilio Vaticano II (1962-1965) y la II Conferencia General del Episcopado Latinoamericano (26 de agosto al 7 de septiembre de 1968), celebrada en Medellín (Colombia),<sup>1</sup> tienen algo en común: vivir inmersos en la historicidad del “misterio de la santa Iglesia” (LG 5).<sup>2</sup> Desde esta perspectiva quiero acercarme al Concilio Vaticano, al cumplirse cincuenta años de su inauguración, y a Medellín, “*el pequeño concilio*” latinoamericano, como fue llamado. Y es desde la historia, sin abusar de ella, como trataré de identificar avatares paralelos, de diverso calado, sin duda, en ambos acontecimientos. Ellos nos pueden acercar a la necesaria historicidad de la Iglesia, ya apuntada, en la perspectiva teológica de la Historia de la salvación.

Este acercamiento mira al pasado pero ineludiblemente desde el presente marcado hoy por el *cambio de época* al que se refiere repetidas veces el Documento Conclusivo de Aparecida (DA 44)<sup>3</sup>, la V Conferencia General del Episcopado Latinoamericano, celebrada en Aparecida, Brasil, (13 al 31 de mayo del 2007).

### 1 El CELAM se adelanta al Concilio<sup>4</sup>

La I Conferencia General del Episcopado Latinoamericano, celebrada en Río de Janeiro (25 de julio a 4 de agosto de 1955), será recordada sobre todo por la creación del Consejo Episcopal Latinoamericano, CELAM, de gran influencia en la andadura de la Iglesia en América Latina. Diez años antes de que el Concilio Vaticano II se promulga la doctrina de la colegialidad episcopal (LG 22), la Iglesia latinoamericana la ponía en marcha, no con palabras sino con obras y de verdad: algo realmente profético que serviría más tarde de modelo para otras Iglesias por toda la geografía de la Iglesia universal.

En Río de Janeiro era Obispo Auxiliar en aquellos momentos Dom Hélder Câmara, uno de los promotores del CELAM. En la primera presidencia del CELAM estaba también

---

<sup>1</sup> Nota do Editor: Cf. II CONFERENCIA GENERAL DEL EPISCOPADO LATINOAMERICANO, 1969. As referências dessa conferência terão neste artigo a entrada “MEDELLÍN”.

<sup>2</sup> Nota do Editor: para os documentos citados do Concílio Vaticano II (Lumen Gentium – LG, Ag Gentes – AG) cf. CONCÍLIO VATICANO 2, 1968.

<sup>3</sup> Cf. CONSELHO EPISCOPAL LATINO-AMERICANO, 2008.

<sup>4</sup> Para los elementos históricos he tenido fundamentalmente presente la obra minuciosa y exhaustiva de SCATENA, 2007. También me he servido de mi pequeño estudio en LORA, 2007.

presente, como segundo vicepresidente, Mons. Manuel Larraín, Obispo de Talca en Chile, el gran impulsor desde entonces del CELAM.

Pío XII aceptó la petición de los Obispos reunidos en Río y aprobó la organización del CELAM el 2 de noviembre del mismo 1955. Algo nuevo estaba naciendo a impulso del Espíritu. Más tarde Juan XXIII condensó el sentido y el trabajo del CELAM al dirigirse a sus miembros en su tercera Reunión ordinaria, celebrada en Roma entre el 10 y el 16 de noviembre de 1958: “Este Consejo representa sin duda alguna un medio de entendimiento y de mutua ayuda, que las especiales circunstancias de la América Latina hacen hoy particularmente útil” (AAS 50, p. 997).<sup>5</sup>

Las Reuniones ordinarias del CELAM se vinieron celebrando anualmente desde 1956. Al principio para tratar de la organización interna del Consejo y más tarde para abordar temas o urgencias pastorales de acuerdo con los signos de los tiempos. Fueron de particular importancia las Reuniones tenidas en Roma durante el Concilio. Ocupaba ya la Presidencia del CELAM Mons. Manuel Larraín, acompañado por Dom Hélder Cámara como primer Vicepresidente. Al frente de este generoso empeño estaba la lucidez profética de Don Manuel. Y, con él, la de un grupo ejemplar de pastores que por toda América Latina sembraban la esperanza de una manera nueva de vivir la pasión por el Reino en el seno de la Iglesia. Pero el 22 de junio de 1966, poco antes de la X Reunión ordinaria del CELAM a celebrarse en Argentina del 9 al 16 de octubre, muere trágicamente Don Manuel en accidente automovilístico, poco antes de llegar a su Talca querida.

Fue precisamente en la IX Reunión ordinaria del CELAM, en el otoño romano de 1965, cuando Don Manuel propuso a los Obispos latinoamericanos, reunidos en Roma al término del Concilio, un encuentro episcopal que evaluara la aplicación del Vaticano II en nuestra Iglesia y diseñara estrategias pastorales coherentes con el mismo. Esta iniciativa fue aprobada días después por Pablo VI. Estaba naciendo la *II Conferencia General del Episcopado Latinoamericano*, de tan profunda resonancia en la configuración de la Iglesia latinoamericana. Se quería que el Concilio se hiciera vida en América Latina, no repitiendo, sino recreando: un generoso y ambicioso proyecto, al que pronto se pusieron manos a la obra.

---

<sup>5</sup> Nota do Editor: AAS é abreviação de Acta Apostolicae Sedis (“Actos da Sé Apostólica”, jornal que registra oficialmente atos da Santa Sé, publicado pelo Vaticano Press).

## 2 Preparando Medellín a la luz del Concilio

A partir de 1966, los Departamentos del CELAM despliegan una intensa actividad que va a orientar ya futuras decisiones de la Conferencia de Medellín. En 1966 tienen lugar los encuentros de Baños, en Ecuador, para perfilar una pastoral de conjunto entre la educación, la acción social y los laicos; Mar del Plata, en Argentina, estudió la aplicación para América Latina de la *Populorum Progressio* (PP)<sup>6</sup>; Lima, trató el importante tema de las vocaciones. En 1967 se celebró el encuentro de Buga, Colombia, en torno a la universidad católica y la pastoral universitaria. Y ya en 1968, poco antes de la II Conferencia, se celebró en Melgar, Colombia, una reunión organizada por el Departamento de Misiones, orientada a estudiar los nuevos planteamientos que exige hoy y aquí la misión *ad gentes*.

Hay que señalar también, como acontecimiento destacado en estos momentos previos a Medellín, la elección de Mons. Eduardo F. Pironio, obispo argentino, como Secretario General del CELAM en la XI Reunión Ordinaria del Consejo Episcopal Latinoamericano, celebrada en Lima del 19 al 26 de noviembre de 1967. Su profunda preparación teológica y su densa vida espiritual enriquecieron la realización de la II Conferencia. Hoy lo veneramos como *Siervo de Dios*, al haber sido introducida ya su causa de beatificación.

Todos estos encuentros y personas reseñados propiciaron, entre otros elementos, un ambiente muy favorable que va a permitir el florecimiento de lo que ocurrió en Medellín.

## 3 Medellín, más de cerca

Medellín supone un cierto paso adelante respecto al pasado y, al mismo tiempo, una cierta tensión con el entorno que rodeó la Conferencia. El Concilio Vaticano II sería su fuente de inspiración y de ahí el título del encuentro: “La Iglesia en la actual transformación de América Latina a la luz del Concilio”.

Hay un cambio respecto al pasado: de la presidencia *vaticana* del Cardenal Piazza en la Conferencia de Río de Janeiro, se pasa ahora, en la de Medellín, a una presidencia

---

<sup>6</sup> Nota do Editor: Cf. PAULO VI, 1983.

tripartita, la del Cardenal Samoré que viene de Roma, junto a Dom Avelar Brandao Vilela, Presidente del CELAM, y el Cardenal Juan Landázuri, arzobispo de Lima, el más joven de los cardenales latinoamericanos en aquellas fechas.

Hubo también cambio, por así decir, en la composición de la Conferencia. Mientras en la de Río sólo hubo presencia de la Jerarquía eclesiástica (obispos y arzobispos), en Medellín hubo también la de clérigos y laicos, religiosos y religiosas, y hasta de representantes de otras confesiones cristianas, incluyendo uno de la comunidad de Taizé, el Hno. Robert.

Pero la novedad más importante estuvo, sin duda, en la metodología seguida y en la temática abordada.

Mons. Eduardo Pironio, recién nombrado Secretario General del CELAM, fue también el Secretario de esta II Conferencia, acompañado de un equipo de buenos colaboradores. Ellos fueron clave en el desarrollo de Medellín.

Los tres grandes asuntos abordados, que dieron lugar a las tres partes del documento final, fueron:

1. el tema de la promoción humana centrada en los valores de la justicia, la paz, la educación y la familia;
2. el tema de la evangelización a través de la catequesis y la liturgia, la pastoral popular y la de las elites;
3. el tema de los problemas relativos a los miembros de la Iglesia. Se trataba de intensificar su acción pastoral a través de estructuras visibles, adaptadas a las condiciones de nuestro Continente (MEDELLÍN, Introd., p. 43).

Hubo tensiones, sin duda, pero tranquilas, creativas. Por ejemplo, cuando se aborda el tema de la Paz con profundidad evangélica y pastoral y se denuncia la presencia en América Latina de una “violencia institucionalizada” (MEDELLÍN, Doc. 2, n. 16). Y se señala con vigor, y con sorpresa para muchos, que

la insurrección revolucionaria puede ser legítima en el caso de “tiranía evidente y prolongada que atentase gravemente a los derechos fundamentales de la persona y damnificase peligrosamente el bien común del país” (Populorum Progressio 31), ya provenga de una persona, ya de estructuras evidentemente injustas [...] (MEDELLÍN, Doc., 2, n. 19).

Cuando estos textos llegaron al Vaticano para su aprobación final, no fueron rechazados. Pablo VI. En entrevista personal con Mons. Pironio a finales de 1968, el Papa le dijo al Secretario General del CELAM que los documentos eran válidos, provenientes de una Iglesia adulta y madura y que podían ser publicados bajo la responsabilidad del Consejo Episcopal. Las observaciones que hizo el Vaticano –no obligatorias- iban orientadas a un enriquecimiento de los documentos de Medellín.

Este documento sobre la Paz es uno de los más ricos de la Conferencia y se inscribe ya en un nuevo esquema interpretativo de América Latina que tiene que ver con la realidad sentida de la *dependencia* injusta y la consiguiente exigencia de liberación. Se supera el esquema *desarrollista*, de corte básicamente económico, para asumir un nuevo paradigma que encierra también planteamientos políticos, culturales y hasta de fe. En esta comisión, presidida por Mons. Partelli, arzobispo de Montevideo, trabajó como perito, entre otros, Gustavo Gutiérrez, y aquí se pueden encontrar ya huellas de la incipiente teología de la liberación. Aquí nos tropezamos ya con una valiosa referencia al tema de la *historicidad*, que subyace en todo momento a estas reflexiones.

La metodología seguida en Medellín es de gran importancia y supone también una novedad en muchos aspectos con los planteamientos seguidos hasta entonces. Se basa en algo tan sencillo, pero tan fundamental y evangélico, como el *ver, juzgar y actuar*. Las mismas ponencias iniciales de la Conferencia arrancan de una visión de la realidad, del análisis de los signos de los tiempos en ella presentes, desde la fe y las ciencias sociales, para pasar luego a identificar las consecuencias pastorales. Hay, por lo demás, una lógica vital en la misma presentación de las preocupaciones que dan lugar a la tripartita composición de Medellín: la Iglesia que mira hacia el mundo, la Iglesia en su tarea evangelizadora y la Iglesia en su propia estructuración.

### **3 Grandes temas de Medellín**

Uno de los temas que marcan el desarrollo de Medellín y su posterior influencia en el Continente, y en la Iglesia universal, es el de la *opción por los pobres* (MEDELLÍN, Doc. 14). Esta opción evangélica, de siempre, se había debilitado por momentos en la vida

de la Iglesia. El Vaticano II (recordemos intervenciones ejemplares de Juan XXIII o del Cardenal Lercaro sobre el tema) había despertado nuevamente la conciencia al respecto. En Medellín cobra un vigor inusitado. No se trata de optar por los pobres para aumentar su número, sino para salir con ellos de la pobreza, luchando contra la injusticia. “Sólo con todos los pobres y oprimidos del mundo podemos creer y tener ánimos para intentar revertir la historia” (ELLACURÍA, 1999, p. 395), diría Ignacio Ellacuría en 1989, poco antes de su martirio. La pobreza no es buena ni querida por Dios. La razón última de amar a los pobres no es porque ellos sean mejores que los ricos, sino porque el Dios compasivo y amante de la vida no quiere que les sea quitada la vida a los más débiles de sus hijos, como apunta repetidamente Gustavo Gutiérrez. Medellín proclamó: “Queremos que la Iglesia en América Latina sea evangelizadora de los pobres y solidaria con ellos, testigo del valor de los bienes del Reino y humilde servidora de todos los hombres de nuestros pueblos” (MEDELLÍN, Doc. 14, n. 8). Más tarde la opción por los pobres vendría caracterizada como “preferencial”, “evangélica”, “no exclusiva ni excluyente”... con calificativos que tratarían de precisar – y tal vez de reducir – el vigor inicial de los planteamientos hechos en Medellín. Con todo, sigue vibrando hoy la expresión profética de Jon Sobrino: “fuera de los pobres no hay salvación”. Hoy se prefiere hablar de una *opción con los empobrecidos* por la justicia y la paz.

Otro tema de gran importancia que florece en Medellín es el de **las comunidades eclesiales de base**. En el n. 10 del documento sobre la Pastoral de Conjunto (MEDELLÍN, Doc. 15) se habla por primera vez en toda la documentación de la Iglesia de estas “comunidades de base”. Es un término nuevo que viene descrito de una manera sencilla, existencial, que hoy día arrastra una sonrisa de simpatía. Medellín es como el bautismo de estas comunidades cristianas, Puebla sería la confirmación. El tema causó sorpresa entre algunos participantes, pero no rechazo. Con él se abría una época pastoral rica y fecunda. Desde América Latina esta intuición profética va a generar “una manera nueva de ser Iglesia”- que no “una nueva Iglesia”, como maliciosamente dijeron algunos- y a promover nuevos ministerios laicales, algo que se extendió a otros continentes hasta tiempos recientes. También en las raíces de estos planteamientos está el Concilio y particularmente la Constitución Dogmática *Lumen Gentium* a la que se acude varias veces en este Documento 15 de Medellín.

A estos dos grandes temas, que van a identificar desde entonces el perfil de la Iglesia latinoamericana, en su interpretación y adaptación del Concilio a nuestras latitudes, se une otro de gran calado teológico y pastoral, como es el de *la liberación*. La toma de conciencia de la situación que se vive en esos momentos “provoca en amplios sectores de la población latinoamericana... aspiraciones de liberación”. (MEDELLÍN, Doc. 10, n. 2). Este deseo se verifica también en otros párrafos de varios documentos (MEDELLÍN, Doc. 1, n.4; Doc. 4, n.9; Doc. 12, n.2, etc.) y se señala su dimensión teológica en diversos lugares y sentidos, como cuando se afirma que “la obra divina es una acción de liberación integral y de promoción del hombre en todas sus dimensiones [...]” (MEDELLÍN, Doc. 1, n. 4). Las múltiples alusiones a las exigencias de la liberación - de honda raigambre evangélica - desembocarían poco después de terminar Medellín, 1970, en la formulación de la *teología de la liberación* (GUTIÉRREZ, 1971). Esta reflexión, nacida en América Latina y también extendida luego a otros rincones de la Iglesia universal, con diversas formulaciones en el correr de los tiempos, sigue manteniendo viva la conciencia de que Jesús de Nazaret vino fundamentalmente a anunciar el Reino liberador desde los pobres de la tierra (cf Mt 11,5; Lc 4,16, por ejemplo).

Las tres dimensiones –opción por los pobres, comunidades eclesiales de base y liberación- van a enmarcar el caminar de la Iglesia en América Latina a partir de Medellín. Las tres se articulan íntimamente entre sí, se exigen mutuamente. La toma de conciencia de esta riqueza provocó en los primeros momentos un gran entusiasmo en buena parte de los sectores eclesiales, sobre todo en los pobres con espíritu. Era un entusiasmo semejante al de Jesús cuando “con la alegría del Espíritu Santo, exclamó: Bendito seas, Padre, Señor de cielo y tierra, porque si has ocultado estas cosas a los sabios y entendidos, se las has revelado a la gente sencilla” (Lc 10,21).

#### **4 La historicidad en clave teológica**

Se insiste en la *historicidad* de la Iglesia y sus acontecimientos. Todo es *kairós* (Rm 8,8.29). El Concilio y Medellín fueron un *kairós* en el caminar hacia el Reino. Por eso es importante recordar aquí la lúcida reflexión de Pironio en su ponencia de Medellín, sobre la interpretación cristiana de los signos de los tiempos:

Todo momento histórico, a partir de la Encarnación de Cristo, es momento de salvación. Porque la salvación - en germen ya desde los comienzos del mundo y admirablemente preparada en la Alianza con el Israel de Dios - irrumpe radical y definitivamente “en los últimos tiempos” [...] Pero hay “momentos” especiales en la historia que van marcados con el sello providencial de la salvación. Este “hoy de América Latina” es uno de ellos. Cuando el hombre toma conciencia de la profundidad de su miseria - individual y colectiva, física y espiritual - se va despertando en él hambre y sed de justicia verdadera que lo prepara a la bienaventuranza de los que han de ser saciados, y se va creando en su interior una capacidad muy honda de ser salvado por el Señor. [...] Por eso - si bien él “día de la salvación” es todo el tiempo actual de la Iglesia que va desde la Ascensión hasta la Parusía - este hoy de América Latina señala verdaderamente “el tiempo favorable, el día de la salvación” (2 Cor 6, 2) (PIRONIO, 1969, p. 101)

Estas palabras de Pironio siguen teniendo plena vigencia hoy para la comprensión de lo que significaron el Concilio Vaticano y Medellín, *el pequeño Concilio*. Pero, ¿qué sucedió luego y nos preocupa hoy?... También es *kairós*.

## 5 Mirando atrás sin ira

Poco a poco se van apagando los entusiasmos de la década de los 60 y de Medellín, en concreto. Como se van olvidando también las grandes y exigentes llamadas del Concilio. Se pasa de los tiempos del *éxodo* (cuando se tenía de dónde se partía y cuál era meta, así como las motivaciones para caminar) a tiempos de *exilio*, con un dolor e incertidumbres semejantes al del pueblo judío en Babilonia.

Al terminar la década del 60 surgen las revueltas estudiantiles en París, Berkeley y otras universidades europeas y estadounidenses. “Prohibido prohibir” y “la imaginación al poder” son algunos de los gritos que conmueven el panorama de la cultura occidental, principalmente, y remueven otros ámbitos de la convivencia social. Por aquellas fechas, un joven teólogo alemán, de cuarenta y dos años entonces, perito conciliar poco antes, Josef Ratzinger, pronunciaba en una entrevista radial palabras que cobran hoy valor de profecía y que vale la pena recordar en estos momentos:

Después de las actuales crisis, la Iglesia que surgirá mañana tendrá que ser despojada de muchas cosas que ahora todavía mantiene. Será una Iglesia bien más pequeña. Y tendrá que recomenzar como lo hizo en sus principios. Ya no tendrá condiciones de llenar los edificios que han sido construidos en sus periodos de gran esplendor. Con un número bien menor de seguidores, perderá muchos de los privilegios que ha acumulado en la sociedad. Al

---

contrario de lo que viene aconteciendo hasta el presente momento, ella surgirá mucho más como una comunidad de libre opción... Siendo entonces una Iglesia menor, va a exigir mayor participación y creatividad de cada uno de sus miembros. Ciertamente aprobará formas nuevas de ministerios; convocará al presbiterado a cristianos probados que ejercen simultáneamente otras profesiones... Todo eso va a tornarla más pobre; será una Iglesia de gente común. Claro está que todo eso no va a acontecer de un momento a otro. Va a ser un proceso lento y doloroso <sup>7</sup>.

Volviendo a América Latina, hay que reseñar que en noviembre de 1973 cambia la cúpula del CELAM, en la Reunión de Sucre (Bolivia), y cambia también su orientación profética. Se pretendió enseguida una nueva Conferencia General para celebrar los diez años de Medellín... y corregir sus planteamientos. Tales fueron las primeras orientaciones en la preparación de la que será la III Conferencia General del Episcopado Latinoamericano a celebrarse en Puebla de los Ángeles, México (1978, pero retrasada a 1979 por el fallecimiento del Papa Pablo VI).<sup>8</sup> Afortunadamente Dom A. Lorscheider, Presidente entonces del CELAM, tomó lúcidamente conciencia de la situación y cambió el rumbo de los acontecimientos. Puebla, contrariamente a las iniciativas del Secretariado General del CELAM, reafirmó Medellín.

Con todo, el contexto político, económico, social y cultural que envuelve la vida de los pueblos latinoamericanos en la década de los 70 se va volviendo opaco y complejo. Ya Rockefeller, Vicepresidente de EEUU, había hecho una visita a varias naciones de nuestra área después de Medellín y se había entrevistado con personas claves de nuestras Iglesias, formulando un informe que precavía a su gobierno contra los peligros de un catolicismo ingenuamente orientado hacia ideas y comportamientos pastorales poco favorables a los intereses de los vecinos del Norte.

En esta perspectiva sociológica, se llegaría a la *década perdida* y a la aparición de la obra de F. Fukuyama (profesor de Harvard), *El último hombre y el fin de la historia*<sup>9</sup> (FUKUYAMA, 1992). En ella se pregonaba que habíamos llegado a los límites históricos adonde la humanidad podía y debía llegar: era inútil –e imposible- buscar otras alternativas. La caída del muro de Berlín confirmaba sus suposiciones históricas. Con todo, la obra no

---

<sup>7</sup> Estas palabras proféticas han sido publicadas por el *New York Times*. Cf. ISRAELY; CHUA-EOAN, 2010.

<sup>8</sup> Cf. CONFERÊNCIA GERAL DO EPISCOPADO LATINO-AMERICANO, 3, 1983.

<sup>9</sup> Nota do Editor: artigo publicado originalmente na revista **The National Interest** em 1989.

tuvo el eco ni la influencia que algunos vaticinaban y deseaban. Todo, en fin, ayudó a crear un clima de confusión en la entrada del Tercer Milenio.

Y todo viene también a influir en la marcha histórica de la Iglesia, incluida la latinoamericana y caribeña. Aparece un creciente centralismo y clericalismo (el *eclesiocentrismo* del que hablara Karl Rahner); vienen las sospechas – y hasta las prohibiciones- sobre las *comunidades eclesiales de base*, tildadas de fomentar una “Iglesia popular” o una “Iglesia paralela”; arrecia la vigilancia sobre la vida religiosa o sobre la teología de la liberación (castigo a Leonardo Boff); se trata de debilitar el compromiso de la opción por los pobres, de varias y sutiles maneras; y hasta se ignora desde diferentes posturas el valor martirial de la vida y muerte de Oscar Romero, Gerardi, Angellelli... y tantos otros mártires, religiosos y religiosas, laicos y laicas, campesinos...

Falta diálogo. La Jerarquía, en muchos lugares e instancias, aparece distante, por no decir distinta, de los intereses del Pueblo de Dios. Resurgen ideas y comportamientos propios de los tiempos preconciliares, muy ajenos a los planteamientos del Vaticano II y Medellín. Surgen la desorientación y “*el cansancio de los buenos*”. Algunos hablan de tiempos de invernadero, otros de semillas creciendo hacia dentro... En lo que todos coinciden, es en que la Iglesia está en crisis.

En mitad de la crisis, cuando nos preguntamos hacia dónde camina hoy la Iglesia, no podemos desoír el grito de Pablo que nos recuerda que todo sirve al bien de los que aman a Dios y que nada nos podrá separar del amor de Cristo, es decir del amor que El nos tiene (Rm 8).

### **Conclusão: No faltan voces proféticas**

Algunos insisten en que *Otro cristianismo es posible* (LENAERS, 2008). Otros señalan tres desafíos fundamentales que enfrenta hoy la Iglesia: actualizar la expresión de la fe, reformar sus estructuras (ineludible), todas, y reubicarse en la sociedad nueva que nos toca vivir (Martín Velasco), pasados ya los tiempos de cristiandad, adentrándonos en tiempos de *postcristianismo*. En todo caso, no se precisaría un III Concilio Vaticano (Martini), sino poner en práctica el II... ¿enterrado?

Como tampoco es necesario repetir Medellín, sino recrearlo dentro del nuevo contexto histórico que nos toca vivir. Esa ha sido en buena parte la intención de Aparecida, la V Conferencia General del Episcopado Latinoamericano y del Caribe (13 a 31 de mayo de 2007). Aun reconociendo debilidades y omisiones, no puede ignorarse que el espíritu de Medellín está presente en las conclusiones de Aparecida, comenzando por el método (DA 19), olvidado en la Conferencia de Santo Domingo (1992). En estos momentos Aparecida es el instrumento válido a nuestro servicio para buscar el Reino de Dios, la pasión de Jesús y nuestra tarea hoy.

Pues bien, en Aparecida se nos dice proféticamente que “Nuestra mayor amenaza “es el gris pragmatismo de la vida cotidiana de la Iglesia en el cual aparentemente todo procede con normalidad, pero en realidad, la fe se va desgastando y degenerando” (DA 12).

Palabras tan fuertes provienen del Card. Ratzinger cuando en 1996 participó en Guadalajara (México) en un encuentro latinoamericano de responsables de las Comisiones Episcopales para la doctrina de la fe. Sin duda que planteamientos tan cuestionantes tienen que ver también con la situación de la Iglesia universal tras el olvido del Vaticano II.

En el mismo numeral de Aparecida se nos ofrece la otra cara de esta dolorosa realidad: “A todos nos toca recomenzar desde Cristo, reconociendo que «no se comienza a ser cristiano por una decisión ética o una gran idea, sino por el encuentro con un acontecimiento, con una Persona, que da un nuevo horizonte a la vida y, con ello, una orientación decisiva»” (DA 12).

Son de nuevo palabras de Benedicto XVI en el primer numeral de su primera Encíclica (DCE 1, 2007).<sup>10</sup> El mismo teólogo diagnostica el mal y da pistas para su superación.

Nuestros Pastores, finalmente, hacen un cálido llamado ante la exigente situación que vive la Iglesia tras el olvido, una vez más, del Concilio y de Medellín:

La Iglesia necesita una fuerte conmoción que le impida instalarse en la comodidad, el estancamiento y en la tibieza, al margen del sufrimiento de los pobres del Continente. Necesitamos que cada comunidad cristiana se convierta en un poderoso centro de irradiación de la vida en Cristo. Esperamos un nuevo Pentecostés que nos libre de la fatiga, la desilusión, la acomodación al ambiente; una venida del Espíritu que renueve nuestra alegría y nuestra esperanza. (DA 362).

---

<sup>10</sup> Cf. BENTO XVI. Deus caritas est (DCE), 2006. Encíclica publicada em 25 de dezembro de 2005. Nota do Editor.

## REFERÊNCIAS

- BENTO XVI. **Carta encíclica Deus caritas est do Sumo Pontífice aos bispos, aos presbíteros e aos diáconos, às pessoas consagradas e a todos os fiéis leigos sobre o amor cristão.** São Paulo: Paulus, 2006.
- CONCÍLIO VATICANO 2. **Compêndio do Vaticano II:** constituições, decretos, declarações. 2. ed. Petrópolis: Vozes, 1968.
- CONFERÊNCIA GERAL DO EPISCOPADO LATINO-AMERICANO, 3. **Evangelização no presente e no futuro da América Latina:** conclusões da III Conferência Geral do Episcopado Latino-americano. Petrópolis: Vozes, 1983.
- CONSELHO EPISCOPAL LATINO-AMERICANO. **Documento de Aparecida:** texto conclusivo da V Conferência do Episcopado Latino-Americano e do Caribe. São Paulo: Paulus, 2008.
- ELLACURÍA, Ignacio. **La fe en Jesucristo.** Ensayo desde las víctimas, San Salvador, 1999.
- FUKUYAMA, Francis. **El fin de la historia y el último hombre.** Barcelona: Editorial Planeta, 1992.
- GUTIERREZ, Gustavo. **Teología de la liberación: perspectivas.** Lima: CEP, 1971.
- ISRAELY, Jeff; CHUA-EOAN, Howard. The Trial of Benedict XVI. **Time Magazine**, New York, 27 may 2010. Disponível em: <<http://www.time.com/time/magazine/article/0,9171,1992408-5,00.html>>. Acesso em: 03 jun. 2010.
- LENAERS, Roger. **Otro cristianismo es posible.** Fe en lenguaje de modernidad. Quito: Editorial Abya Yala, 2008.
- LORA, Cecilio de. **Iglesia para el Reino de Dios.** En torno a Aparecida. Madrid: PPC, 2007.
- PAULO VI. **O desenvolvimento dos povos:** carta encíclica Populorum progressio. 13. ed. Petrópolis: Vozes, 1983.
- PIRONIO, Eduardo. Interpretación cristiana de los signos hoy en América Latina. Tomo I. Ponencias de la Conferencia Episcopal de Medellín. En: SEGUNDA CONFERENCIA GENERAL DEL CELAM. **La iglesia en la actual transformación de América Latina á luz del Concilio.** Bogotá: [s.n.], 1969.
- SCATENA, Silvia. **In populo Pauperum.** La Chiesa Latinoamericana dal Concilio a Medellín (1962-1959). Bologna: Ed. Il Mulino, 2007.